

Основные аспекты сбалансированного подхода в исламском рационализме

Ф.М. Муслихабади

Научно-энциклопедический центр «аз-Захра», Тегеран, Иран

E-mail: musluhab@mail.ru

Аннотация. В данной статье были проанализированы основные аспекты сбалансированного подхода в исламском рационализме. Этот метод включает материальные, этические, социальные и духовные аспекты и содержит нижеследующие принципы:

- * не переходить меру и предел;
- * наблюдение за равновесием;
- * единство рациональных и этических аспектов.

Одним из основных элементов в мусульманском миропонимании является рационально-сбалансированный подход ко многим явлениям мира и человеческой жизни. Истоки подобного подхода восходят к кораническим стихам и преданиям, и он довольно широко обсуждался в классических трудах средневековых авторитетов, а также затрагивался в новых исследованиях востоковедов. Известно, что европейское востоковедение во второй половине XIX в. придало рациональную основу процессу познания проблемы исламской культуры [Батунский, с.121].

Как известно, религия по всей истории человечества сыграла важную роль в формировании культуры, искусства и литературы. Она особо дает себя знать в структуре культурных ценностей народов Востока. Понятно, что наиболее массовой формой идейной жизни средневекового мусульманского общества была духовно-религиозная. Но ислам в дальнейшем развитии не остался лишь формой религиозного вероисповедания, он стал *важным фактором социальной регуляции общества*, культурным достоянием многих народов Востока. Важная особенность культуроведческого анализа, в отличие, например, от социально-экономического или политического – состоит в том, что он должен учитывать то особое измерение, которое в жизнь общества приносит культура. Опять-таки религия играет при этом особенно важную роль [Ерасов, с. 5]. Но необходимо подчеркнуть, что данная культура не была замкнутой и ограниченной, благодаря интенсивной переводческой деятельности

она ознакомилась научными и культурными наследиями античного мира, Индии и Ирана. Поэтому мусульманская культура, сохранив свою самобытную духовную основу, становилась интегральной и синкретичной культурой и этому способствовала в основном, «неслыханная для средневековья веротерпимость» [А. Мец, с. 174]. При изучении характерных особенностей средневековой мусульманской культуры обычно выделяются, вернее часто сопоставляются, а иногда противопоставляются два аспекта:

1) присущие к религиозному сознанию традиционализм и консерватизм;

2) рациональные и умозрительные методы.

Что касается возникновения рационального метода в богословской школе ашаризма нередко оценивается как влияние греческого перипатетизма. Но с этим невозможно полностью согласиться. Во-первых, сам Ашари (873-935) основатель указанной школы, занимал среднюю, т.е. уравнивающую позицию в аргументации своих взглядов по многим вопросам вероучения. Кроме того, рационалистический подход ко многим явлениям мира и различным аспектам жизни человека и общества встречается в самом Священном Писании мусульман, который в определенной мере заложил основу сбалансированного подхода. Смысл данного подхода заключается в нахождении конструктивного или оптимального варианта при трехчленных структурах. В этом плане особо выделяется стройная система, созданная Газали, которая охватывает мир, человека и общества. Она является отправной точкой

при разработке онтологии, космологии, этики и гносеологии. При подобном подходе важное значение имеет посредствующее звено, связывающее две крайние стороны, т.е. две противоположности. Как отмечает В.В. Наумкин, «основная роль категории середины заключается в ее функции посредствующего звена в структуре космоса (где мир *джабарута* мыслителя есть нечто находящееся между двумя мирами, содержащее часть того и часть другого) и в структуре человека, где разум связывает материальное и божественное» [Наумкин, с. 53].

Хотя «истоки развития этики в средневековой мусульманской культуре восходят к эллинистической и иранской традиции, которые влились в культуру Средней Азии, Ближнего и Среднего Востока, тем не менее мусульманские авторитеты разрабатывали собственную концепцию в данной области» [Шидфар, с. 43].

Следует отметить, что отправной точкой категории середины является понятие «адл» или «адалат», которое переводится как справедливость, равновесие и т.п. По Корану мировой порядок установлен Аллахом как закономерность и все создано по определенным мерам. Вот так гласит один коранический стих:

«Он создал всякую вещь и измерил его мерой» [2. Фурган: 2].

Все в мире создано по порядку:

«Разве вы не видите, как сотворил Аллах семь небес рядами? И сделал месяц на них светом, а солнце сделал светильником» [2. Нух: 15-16].

В коранических стихах часто звучат призывы для размышлений об имеющемся порядке в мироустройстве:

«Тот ли, кто создал небеса и землю низвел вам с неба воду, и мы вырастили ею сады, обладающие блеском, – вы не в состоянии были вырастить их деревья? Или какой-то бог вместе с Аллахом? Да, они люди уклоняющиеся!»

Тот ли, кто сделал землю твердой, и устроил в расщелинах ее каналы, и устроил для нее прочно стоящие, и устроил между двумя морями преграду? Или какой-то бог вместе с Аллахом? Да, большинство их не знает!» [2. Намл: 60-61].

Здесь часто гласят призывы для размышлений о закономерностях, имеющих место в мироустройстве: «Поистине в творении небес и земли, в смене ночи и дня, – знамения людям разумным» [2. Бакара: 164].

«Он – тот, который сделал солнце сиянием, а месяц светом, и распределил его по стоянкам, чтобы вы знали число годов и счисление. Аллах сотворил это только по истине, распределяя знамения для людей знающих» [2. Йунус: 5].

«Поистине, в смене ночи и дня и в том, что сотворил Аллах в небесах и на земле, знамения богобоязненных [2. Йунус: 6].

Таким образом, в творении Бога не наблюдается малейшего недостатка, так как все создано в совершенстве:

«Ты не видишь в творении Милосердного никакой несоразмерности. Обрати свой взор: увидишь ли расстройство?» [2. Мулк: 3].

Мировой порядок, установленный Богом, обеспечивается принципом равновесия, который предусматривает сбалансированный подход ко всем явлениям мира. Данный подход в Кораническом стихе передается понятием «весов»:

«И небо он воздвиг и установил весы; чтобы вы не нарушали весов; и устанавливайте все справедливо и не уменьшайте весов!» [1. Рахман: 7-9].

Здесь следует отметить еще один момент, т.е. взаимоотношения между светским и духовным мирами, часто противопоставляемыми друг другу. Это кажется, чаще всего, как внешняя сторона вопроса, так как в действительности, ислам не делит мир на светский и духовный, т.е. существует один мир, который живет и функционирует по единому закону, установленным Богом и запечатленным в Священном Писании [Рауз, с. 8-10]. Тем не менее разделение светского и духовного не препятствует установить между ними соотношение.

Примечательно, что порядок и равновесие, наблюдаемые в космологии и природе применяются ко всем явлениям жизни человека и общества. Справедливость в широком понимании данного слова охватывает все сферы индивидуальной и общественной жизни, она непосредственно касается этических и нравственных отношений, является критерием для определения религиозно-духовных ценностей. Суть сбалансированного подхода в исламском миропонимании зиждется в указанном понятии. Одновременно, это можно и назвать рациональным подходом, так как в тщательном рассмотрении в нем обнаруживаем присутствие разума, который предостерегает нас от ошибок.

Вопрос о сбалансированном подходе особо

проявляется в обеспечении социальных нужд человека. Хотя в религиозном плане предпочтение дается духовной, потусторонней жизни человека, тем не менее, в исламе отсутствует отшельничество, как это встречается в других религиозных воззрениях. Иными словами, в исламской культуре не существует противопоставления духовного и светского, однако в ней преобладает идея о постоянном присутствии духовного начала в жизни человека. Здесь не наблюдается уход от мира или отказ от земных благ, что имеет место в других мистических традициях; а наоборот отчетливо выступает принятие мира, радостей и горя земного существования. Об этом красноречиво свидетельствует следующий стих Корана:

«И стремись в том, что даровал тебе Аллах, к жилию последнему! Не забывай своего удела в этом мире и благодельствуй, как благодельствует тебе Аллах, и не стремись к порче на земле. Поистине, Аллах не любит сеющих порчу!» [2. Гасас: 77]. Но при разъяснении данного вопроса приходится подчеркнуть очень важный момент, имеющий в основном этический смысл. По религиозному предопределению, довольство человека дарами Аллаха, является важным этическим качеством. Это идея, с одной стороны, связана с идеей испытания человека, а с другой стороны с проблемой ответственности человека перед своими действиями. Кроме того, как было отмечено раньше, в исламе не допускается преступать установленные меры и границы, здесь необходимо соблюдать принцип равновесия. В этой связи обращает на себя внимание понятие «исраф», буквально переводимое как расточительство. Но его значение довольно широкое, а даже иногда означает преступить меру в совершении молитв и других религиозных предписаний.

В социально-экономическом плане рекомендуется вести расходы по разумным мерам, не впадая в ту или иную крайность:

«И давай родственнику должное ему, и бедняку, и путнику и не расточай безрассудно, – ведь расточители – братья сатаны, а сатана своему Господу не благодарен» [2. Исра: 26-27].

Как скупость, так и расточительство подвергается критике и не разрешается преступить нормы:

«И не делай твою руку привязанной к шее и не расширяй ее всем расширением, чтобы не остаться тебе порицаемым, жалким» [2. Исра: 29].

«О вы, которые уверовали! Не запрещайте блага, которые разрешил Аллах, и не преступайте. Поистине, Аллах не любит преступающих!»

И питайтесь тем, чем наделяет вас Аллах, дозволенным благом. И бойтесь Аллаха, в которого вы веруете» [2. Маида: 87-88].

Понятия «благодаяния» и «дарования» как важные этические ценности наблюдаются в более древних культурных и нравственных традициях, которые имели важное значение в регулировании социальных отношений. Указанные ценности в средневековом исламе приобрели более широкий размах и выражались обобщенным понятием «ихсан» – т.е. совершение доброго дела.

Имущество, богатство и благо – все они необходимые средства для продолжения жизни человека и он имеет право пользоваться ими. Кроме того, по Корану, все блага, сотворенные Богом в небесах и на земле принадлежат человеку:

«Он – тот, который сотворил вам, все, что на земле, потом обратился к небу и устроил его из семи небес. Он о всякой вещи знающ» [2. Багара: 29].

«Аллах – тот, который сотворил небеса и землю, и низвел с небес воду, и вывел ею плоды, в ваш удел, и подчинил вам суда, чтобы они ходили в море по Его повелению, и подчинил вам реки; и подчинил вам солнце и луну трудящиеся, и подчинил вам ночь и день, и дал вам все, что вы просите. И если вы будете считать милость Аллаха, то не сочтете ее. По истине, человек – обидчик, неблагородный!» [2. Ибрахим: 32-34].

Одним из центральных, пожалуй и наиболее спорных вопросов мусульманского богословия является проблема предопределения и свободы воли. Например, по мнению крупного теолога, ал-Ашари творцом всех поступков человека является в конечном счете, Аллах, который предлагает человеку совершить тот или иной поступок, тем самым, Он испытывает его. Здесь в определенной мере не только присутствует, но и преобладает элемент фатализма, для разрешения которого мусульманские авторитеты предложили увеличить роль ответственности человека за свои поступки. Иными словами, человек несет ответственность за любой поступок, так как Аллах предоставляет ему свободу выбора при совершении того или иного поступка. Кроме того, человек в кораническом понимании не пассивен, ему дарован разум для того, чтобы

он мог отличить добро от зла, познание от невежества, хорошего от дурного, поэтому каждый несет ответственность за свой поступок.

Кроме того, ему представляется возможность исправить и улучшить свое положение, в данном случае он не должен сидеть сложа руки и пассивно ждать всякое благо сверху, как это наблюдается во многих верованиях; по Корану, человек ничего не добьется кроме своих стараний:

*И никогда Аллах не поменяет,
Такого (положения) с людьми,
Пока они не переменяют сами...
[1. Рад: 11].*

*И возымеет человек лишь то,
Что приобрел своим стараньем
[1. Наджм: 39].*

Как было отмечено выше, Коран перечисляет всевозможные блага, созданные Богом для человека и указывает ему как пользоваться ими, определяет меру, так как он должен взять и свою долю и дать другим:

«И не поедайте ваших достояний меж собой попусту, и не отдавайте его судьям, чтобы съесть часть достояний людей, это преступно, в то время как вы знаете» [2. Бакара: 188]. «О сыны Адама! Берите свои украшения у каждой мечети: ешьте и пейте, но не излишествуйте: ведь Он не любит излишествующих! [2. Араф: 31]. «О вы, которые уверовали! Конечно, Аллах будет испытывать вас добычей, которую получают на охоте ваши руки и ваши копья, чтобы узнать Аллаху, кто боится Его втайне. А кто престу-

пит после этого, тому – болезненное наказание [2. Маида: 94]. Таким образом, сбалансированный подход в действиях и поведении является важным принципом в исламском рационализме. Он охватывает все стороны социальной и общественной жизни, имея духовную и нравственную направленность. В этом плане основными критериями могут служить категории «середины» и соблюдение, или же не преступление меры.

Литература:

1. Коран. Перевод смыслов и комментарии В. Пороховой. – Тегеран: Басат, 1375.
2. Коран. Перевод и комментарии И.Ю. Крачковского. – М.: Наука. 2-е издание. 1986.
3. Батунский М.А. Западноевропейская исламистика и колониализм. /Современные идеологические проблемы в странах Азии и Африки. – М., 1970.
4. Ерасов Б.С. Культура, религия и цивилизация на Востоке (Очерки общей теории). – М.: Наука, 1990.
5. Мец А. Мусульманский Ренессанс. – М., 1966.
6. Шидфар Б.Я. Ибн Сина. М.: Наука, 1981.
7. Абу Хамид ал-Газали. Воскрешение наук о вере (ихйа улум ад-дин). Избранные главы. Перевод с арабского, исследование и комментарий В.В. Наумкина. – М.: Наука, 1980.
8. Nasr: S.H. Ideals and Realities of Islam. L., 1971.
9. Rosenthal E. Political Thought in Medieval Islam. – Cambridge. 1997.

Фаиза Муслихи Муслихабади

Ислам рационализміндегі теңестірілген тәсілдің негізгі қырлары

Бұл мақалада ислам рационализміндегі теңестірілген тәсілдердің негізгі қырлары сарапталады. Бұл тәсіл төмендегідей ұстанымдарды: шектен шықпау; теңдікті сақтау; ақыл мен этикалық қырларын сақтай отырып, материалдық, этикалық, әлеуметтік және рухани сапаларды құрайды.

Faiza Muslihi Muslihabadi

Main aspects of balanced approach in islamic rationalism

The main aspects of balanced approach in Islamic rationalism have been analyzed in this paper. This method comprises material, ethical, social and spiritual aspects and contains somebody principles:

* not to pass the measure and limit; * observation of the equilibrium; * unity of rational and ethical aspects.